

ТРАДИЦИИ ХРИСТИАНСКОЙ ЦЕРКВИ В КОНТЕКСТЕ ИУДЕЙСКИХ ПИСАНИЙ И ОБРЯДОВ

Аннотация. В статье рассматривается законодательное установление иудейского праздника Суккот в свете библейского откровения и рефлексии на него в традициях христианской церкви. Отмечается первоначальное единство в истории, богословии, литературе иудаизма и христианства. Делается вывод, что законодательство Моисея, воспринятое христианским откровением в полной мере, было адаптировано к условиям образовавшейся новозаветной Церкви, что говорит о божественном и «непреложном» характере писаний Ветхого Завета в основных его постановлениях.

Ключевые слова: Суккот; преображение; традиция; истоки.

Сведения об авторе: Кругликов Александр Сергеевич, священнослужитель Русской Православной Церкви, руководитель отдела образования и катехизации Нижевартовского благочиния, заместитель научного руководителя научно-методической лаборатории Нижевартовского государственного университета, учитель латинского и древнегреческого языков Нижевартовской православной гимназии, действительный член международной общественной организации Императорское православное палестинское общество.

Контактная информация: 628605, Тюменская обл., Ханты-Мансийский АО – Югра, г. Нижевартовск, тел.: 8-(3466)-626-804; e-mail: eparhiarpz@gmail.com.

«Вот наступают дни, говорит Господь, когда Я заключу с домом Израиля и с домом Иуды новый завет, не такой завет, какой Я заключил с отцами их в тот день, когда взял их за руку, чтобы вывести их из земли Египетской; тот завет Мой они нарушили, хотя Я оставался в союзе с ними, говорит Господь».

Книга пророка Иеремии, 31: 31–32.

Откуда христианство? Ответить на этот вопрос сегодня, особенно в свете современных открытий в области археологии, не сложно. Осознавая значение христианской церкви в XXI веке, каждый верующий должен отдавать себе отчет, что является истоками его религии. Это, конечно же, иудаизм. Что же общего и что разделяет христианство и иудаизм, точнее первоначальное христианство и иудаизм I века нашей эры? Для этого необходимо очертить историческую канву, которая поможет нам более-менее ясными глазами взглянуть на зарождение христианского мировоззрения, «возникшего» в среде раввинов. Иными словами, можно сказать, что иудаизм – это именно то основание, на котором строились первоосновы христианской веры.

Именно в свете последних археологических открытий XX века (имеются ввиду рукописи Мертвого моря и Наг-Хаммади, проливающие свет на иудейские и христианские общины «начала» новой эры) между этими кажущимися на первый взгляд разными культурами можно найти потрясающее сходство. Сам Христос был иудеем по Своему происхождению, говорил арамейски и воспитывался в соответствующей среде, т. е. его формирование как человека и «учителя» происходило на благоприятной еврейской почве. И как здесь не вспомнить апостола Павла, воспринявшего благую весть о пришествии Мессии и явившегося систематизатором и вдохновителем, первым богословом, если угодно, глашатаем Нового Завета человека с Богом?!

«Новые» заповеди – закон, завет, данные человечеству Иисусом – имели своим основанием не только воспринятый иудеями Закон, но, кроме того, и исторические особенности той эпохи, в которую жил Спаситель, со свойственными ей разделениями и сектами внутри самого Израиля. Будь то аристократия саддукеев, «лицемерие» фарисеев, «чистая» жизнь ессеев или революция zelотов. Все это должен был учесть Иисус, чтобы Его «новое» откровение нашло отклик, а главное – понимание у окружающих.

Христианство восприняло не только литературу Ветхого Завета, но и сам образ мышления и богословия, особенно изначально. И, если отталкиваться от Закона, «Вы слышали, что сказано древним...», то апостол Павел, как ученик Гамаллеила, воспринял традицию своего учителя. По этому поводу, конечно, ведется много споров, к какому движению, либеральному или консервативному принадлежал «апостол языков», но одно остается неизменным – «он был ревнителем отеческих преданий, и преуспевал в этом».

Проследить связь иудаизма и христианства первых веков можно, опираясь не только на сучие традиции, но и на традиции, которые находили отражение в самой жизни евреев и христиан, их общин. Мы помним прекрасный пример из книги Деяний апостолов, где говорится, что у общины «было все общее». Подобное мы видим и у евреев, достаточно вспомнить иудейские общины Мертвого моря, где отказ от личной собственности – дело совершенно нормальное, скорее, даже обязательное. Недаром было разработано «законодательство нестяжания», хотя таких ужасных последствий за неисполнение предписанного там не предусматривалось, как в случае с Ананием и Сапфирой.

Учитывая все вышеизложенное, можно с уверенностью говорить, что верующие в Иисуса как в Мессию и Избавителя были неотъемлемой частью иудейской традиции. Само собой, история и распространение христианства посредством апостольской проповеди внесут свои изменения не только в жизнь, но и в богословие, обряды и литературу христиан, но это произойдет значительно позднее. Но само понятие о еврейском происхождении, или точнее сказать, корне христианской веры, заслуживает, на наш взгляд, более подробного обсуждения, тем самым обогатив как христианскую богословскую мысль, так и все аспекты самой христианской жизни.

Наше внимание будет обращено на то событие, отражение которого нашлось и в иудейской, и в христианской традициях. Это, конечно же, исход евреев из Египта. Это событие занимает центральное место во взаимоотношениях Яхве с богоизбранным народом. По большому счету, все традиционные еврейские праздники, так или иначе, связаны именно с ним. Мы же поговорим о празднике Кущей. Вот как об установлении этого праздника повествует Библия: «И сказал Господь Моисею, говоря: скажи сынам Израилевым: с пятнадцатого дня того же седьмого месяца праздник кущей, семь дней Господу; в первый день священное собрание, никакой работы не работайте; в течение семи дней приносите жертву Господу; в восьмой день священное собрание да будет у вас, и приносите жертву Господу: это отдание праздника, никакой работы не работайте... это постановление вечное в роды ваши; в седьмой месяц празднуйте его; в куцах живите семь дней; всякий туземец Израильянин должен жить в куцах, чтобы знали роды ваши, что в куцах поселил Я сынов Израилевых, когда вывел их из земли Египетской» (Лев. 23: 34–36, 42–43).

Давайте сначала разберемся в терминологии. Что за кущи и для чего они нужны? Во время исхода и странствования по пустыне евреев ждали непростые климатические условия. Они встретили палящее солнце Палестины, суровые прохлады ночи и проливные дожди. Для того чтобы укрыться от разбушевавшейся стихии, им понадобились, кроме естественных, еще и сооруженные укрытия. Вот таким укрытием для них и стали кущи, т. е. палатки, строили они их во время странствования, очевидно, из того, что попало под руки. Что же касается устройства палаток после сорокалетнего странствования, то талмудическая традиция дает четкое описание, из каких материалов необходимо делать стены, крышу, где шалаш должен стоять и прочее (Мишна). Ну а сам праздник Суккот – как память или напоминание об этом событии. Евреи, среди благоденствий сегодняшнего дня, должны помнить, как их праотцы, водимые Моисеем и Иисусом Навином, добывали сегодняшние блага. Книга Левит подробно описывает и традиции совершения этого праздника. Согласно 29 главе указанной книги, праздник этот продолжался семь дней, а восьмой день был отданием праздника, самым торжественным днем прошедшей недели. Строго регламентировано количество приносимого в жертву Яхве животных и плодов урожая, который к тому времени уже был собран.

Жертвоприношения регламентированы очень строго по дням, перечислять конкретное количество быков, баранов, ягнят, начатки плодов не имеет смысла. Сам протокол праздника, если можно так выразиться, был выстроен в соответствии с теми постановлениями, упоминания о которых мы находим в Законе. Они делятся на четыре части: 1) Строительство шалашей, 2) Четыре вида растений, 3) Речная верба или ива с жертвенником в храме, 4) Вода и храмовый жертвенник (Электронная еврейская энциклопедия). Самой собой разумеется, что все предписания касательно праздника, как уже отмечалось выше, были взяты из Писания, но здесь не все так просто. Если про

палатки и растения имеются конкретные указания в 23 главе книги Левит, то касательно воды из источника и речной вербы ничего конкретного не сказано. Но существует точка зрения, согласно которой эти постановления являются неотъемлемой частью устного Закона (Полонский 2007: 54–68), который, как мы знаем, равносителен письменному, и дан Моисею на горе Синай. Хотя, к слову, находятся некоторые энтузиасты, пытающиеся доказать, что основание для этих заповедей в Законе все же есть (Мишна). Итак, в чем суть двух последних постановлений?

Если говорить о последовательности (о символическом значении скажем позже), то мы не можем обойти вниманием тех событий, которые случились хронологически позднее. А именно, упоминание или празднование Суккот встречается в Библии еще несколько раз: при царе Соломоне и первосвященнике Ездры. Если говорить о Соломоне, то это поистине великий царь Израиля, ведь именно при нем был построен Иерусалимский храм и установлена череда богослужений и праздников. 3 книга Царств и 2 Паралипоменон повествуют о праздновании иудеями, уже в отношении храма, праздника Кущей. Празднование продолжалось пятнадцать дней, было принесено в жертву огромное количество крупного и мелкого скота, а также ежедневно, при большом стечении священников с трубами (Алексеев 1861: Богослужение) и песнями левитов, окропляли жертвенник водой, смешанной с вином (Алексеев 1891:140–142). Действо это было настолько масштабным, что, наверняка, весь Израиль присутствовал при этом. Тем более, торжества по случаю праздника Кущей проходили сразу после «освящения» храма Соломоном (3 Цар. 65–66; 2 Пар. 7, 8–10). Следующее упоминание о совершении евреями праздника Кущей относится уже к периоду после Вавилонского плена и связано с именем первосвященника Ездры (Ездр. 3, 4; Неем. 8, 16–18). После повеления персидского царя Кира Великого, записанного кстати в 1 главе Ездры, евреям было разрешено не только вернуться домой, но и построить храм в Иерусалиме. «Так говорит Кир, царь персидский: все царства земли дал мне Господь, Бог небесный, и Он повелел мне построить Ему дом в Иерусалиме, что в Иудее. Кто есть из вас, из всего Его народа... пусть он идет в Иерусалим, что в Иудее, и строит дом Господа, Бога Израиля, того Бога, который в Иерусалиме» (Ездр. 1:2–3).

Как и в истории с Соломоном, это знаковое событие – восстановление Иерусалимского храма – не могло не найти отражение в традициях празднования основных событий истории Израиля. Само собой, за время плена что-то могло измениться, и, действительно, Едра, как знаток Писаний Моисея, выступает в роли толковника (Алексеев 1891: 142). Это было радостное событие для всего Израиля, ведь со времени плена и до восстановления ничего подобного не происходило. «Все общество возвратившихся из плена сделало кущи и жило в кущах. От дней Иисуса, сына Навина, до этого дня не делали так сыны Израилевы. Радость была весьма великая. И читали из книги закона Божия каждый день, от первого дня до последнего дня. И праздновали праздник семь дней, а в восьмой день поспразднество по уставу» (Неем. 8, 17–18).

Таковы упоминания об этом празднике в Библии. Не касаясь празднования Кущей современными евреями, перейдем теперь к объяснению вышеизложенных постановлений. Собственно, их тоже можно разделить на три части. О первой упоминает Маймонид, говоря, что смысл праздника можно усмотреть по времени его празднования, т. е. когда собран весь урожай с поля. И этот период является самым пригодным временем для отдыха на протяжении всего года. Строительство шалашей имеет глубокое нравственное значение. Было необходимо помнить о тяжелом времени, особенно в дни радости. Евреи выходили из комфортных жилищ и селились в шалашах в знак благодарения Богу за Его благодеяния (Полонский 2007: 28). О второй части, связывая с окончанием уборки урожая, говорит Рашбама. Основная мысль сводится к тому, чтобы каждый еврей не возгордился от обилия плодов и полных житниц, вспоминая время, когда его праотцы были в пустыни и не имели ни плодородной земли, ни зерна, ни вина, ни оливкового масла. Поэтому при кажущемся благоденствии еврейского дома необходимо сидеть в скромных шалашах (Полонский 2007: 28). Упоминания о третьей части мы встречаем на страницах Торы, а именно в уже упоминавшейся выше книге Левит, где торжества по случаю праздника Кущей связаны с памятью об исходе евреев из Египта, «чтобы знали роды ваши, что в кущах поселил Я сынов Израилевых, когда вывел их из земли Египетской» (Лев. 23:43).

Подходя вплотную к празднованию Кущей в христианской традиции, мы не можем обойти вниманием упоминания об этом празднике у евангелистов, описывающих участвующего в этих событиях Иисуса Христа. Мы затронем текст о Преображении Господнем, проведем его экзегетический и текстологический анализ. Будут важны малейшие детали, ведь именно этот текст, на наш взгляд, проводит черту между Ветхим и Новым Заветами. Стоит отметить, что о Преображении

Господнем повествуется в Евангелии от Матфея (17, 1–13), Марка (9, 2–10) и Луки (9, 28–36). Выделив нужные для экзегезы стихи, получаем следующее. Событие Преображения Господня, точнее время, в которое оно произошло, тесным образом связано с рассматриваемым нами праздником. В свете этого становятся понятными слова евангелистов, предваряющие восшествие Христа с учениками на гору для молитвы. Очевидно, что здесь говорится о днях праздника кущей, по прошествии которых, в последний, самый значительный день Иисус поднялся на гору и преобразился, воссияв каким-то особым светом (Чистяков 2009: 130).

Вплотную подходя к христианской традиции, мы не сможем обойти вниманием типологические аллюзии на книги Ветхого Завета в повествовании евангелистов. Без рассмотрения этих особенностей станет абсолютно непонятен тот плавный переход, точнее взаимопроникновение, двух религиозных традиций. Итак, восходя на гору, Христос берет с собой только троих учеников, Петра, Иакова и Иоанна, оставляя девять у подножия. Этот отрывок не лишен аллюзий на Ветхий Завет. В частности, очевидна явная параллель с Синаем (Бил. Т.2. 2011: 135). И Моисей, и Иисус берут с собой троих (Кинер 2003: 127), хотя Моисей берет с собой также 70 старейшин. Фавор – новый Синай, Преображение – новая Тора (Бил. Т.1. 2010: 367), новый Закон.

В один из самых значимых дней иудейского года Христос показывает Своим избранным ученикам отблески нового света, нового благовествования, когда закон и пророки отойдут на второй план и законоучителем выступит, уже обновленное воскресением, благовестие Христово. Но пока это еще не тот день. Из этого становится понятно, почему Христу явились именно Моисей и Илья. Во-первых, Моисей как законодатель Израиля, как воплощение Закона и Тора. Илия же был величайшим из пророков. Люди всегда смотрели на него как на пророка, принесшего им голос самого Бога. Встреча этих двух великих исторических лиц с Иисусом означала, что величайший из законодателей и величайший их пророков благословляли Его, свидетельствовали о Нем (Ианнуарий). Можно только представить, что означало для иудея увидеть Моисея, восприемника Божьего закона. Он был первым политиком, посредником завета между Богом и Израилем, оплотом своего народа. Илия, в свою очередь, стал основателем пророческой традиции. Оба были ближе к Богу, чем даже к своему народу. Оба оставались символом истинной преданности и послушания Богу на протяжении всей истории Израиля (Сторки 2008: 300–301). Как уже отмечалось выше, событие Преображения Господня, точнее время, в которое оно произошло, тесным образом связано с праздником Суккот, символизировавшим как воспоминание о сорокалетнем странствовании Израиля в пустыне, так и будущее благословение его Богом, когда Он снова соберет свой народ в земле обетованной. И именно это, исполнение обетований, увидел Петр в момент Преображения (Толкование 1990: 57). Поэтому требуют более подробного изъяснения слова евангелиста о «незнании Петра». Употребленное выражение καὶ ἀποκρίθεις ὁ Πέτρος λέγει можно дословно перевести «ответив Петр сказал». Но что он мог ответить, если его не спрашивали. «Греческое слово ἀποκρίθεις, часто переводимое как “ответив”, может также обозначать действие человека, который вмешался в разговор или внес в него что-то новое; таково его употребление и здесь, поскольку Петру не задавали никаких вопросов» (Братчер 2001: 303). И тогда становятся более понятны действия Петра. Увидев Славу Господню, он подумал, что настал «Мессианский Век» и они снова будут жить в шалашах, и Господь будет жить с ними.

В Евангелии мы встречаем голос с неба не первый раз. Такой же голос с неба, говоривший те же самые слова, слышал Иоанн, когда крестившийся от него Иисус выходил из Иордана. Хотя этот голос слышали тогда только Иоанн и Иисус, но об этом Иоанн всем рассказывал, и об этом, несомненно, знали ученики его, из которых некоторые стали учениками Иисуса. Поэтому присутствовавшие при Преображении апостолы Петр, Иаков и Иоанн поняли, что слышат голос Самого Бога и в страхе и благоговении преклонились перед Ним. С небес раздается, как и в истории крещения, голос Божий. Согласно бытовавшим тогда убеждениям, небо после последнего из малых библейских пророков молчит. И откроется и «заговорит» только при пришествии Мессии. Мессия пришел, небеса заговорили. Бог возвестил нечто похожее на то, что было Им возвещено при Крещении. Тогда голос был таким: «Ты Сын Мой возлюбленный, в Котором Мое благоволение» (Мк. 1: 11). Теперь мы слышим: «Сей есть Сын Мой возлюбленный; Его слушайте». «Сей есть Сын Мой» означает «Он, то есть Иисус, есть Мессия, Христос, Спаситель». Ну, а «Сын возлюбленный» – намек на Исаака, сына Авраама, которого отец принес в жертву. Иначе говоря, в Иисусе на землю пришел Христос, но не такой, какого ожидали иудеи, а такой, какого им послал Бог, – Христос, идущий на жертвенные крестные муки и смерть ради искупления всех людей. Но что же

означают слова «Его слушайте»? Для учеников сказанные, они означали, что отныне они должны быть послушны не Моисею, не пророкам, но Ему, Иисусу Христу. Ветхий Завет сменился Новым! И как только были произнесены эти небесные слова, Моисей и Илия исчезли (Ианнуарий).

В иудейском мировоззрении присутствие Бога всегда тесно связано с облаком. Ведь и Моисей встретил Бога в облаке. В облаке Бог явился в скинию. Облако наполнило храм при открытии его, во времена Соломона. И иудеи мечтали о том, когда Мессия явится на землю, тогда облако Божьего присутствия вновь заполнит храм. Облако – знак того, что Мессия пришел. Если вспомнить то, о чем мы говорили в самом начале, о разделении Иудеи на два противоборствующих лагеря, то становится ясно, в чем же был камень преткновения. Эти камнем явился Христос. Для одних Он стал Мессией и Спасителем, а для других – безбожным и ненавистным еретиком, попирающим Божии постановления. С этого момента начинается история христианства. Смерть и воскресение Спасителя навсегда разделили в умах и жизни человеческой этот исторический момент, воспринимающийся как верующими, так и неверующими как «до» и «после».

История праздника Кущей в христианской традиции, как мы видели раньше, восходит к иудейской, беря свое начало на горе преображения, как уже постоянное благовестие Божественной воли (Глубоковский 1928: 52). Но, получив иудейское основание, ортодоксальный опыт наполнил его другим содержанием, или иначе, выливание воды на ветхозаветный жертвенник (Дебольский 1861: 100) свидетельствовало, по слову Спасителя (Ин. 8, 37–39), о благодатных дарах Святого Духа, которого человечеству еще только предстояло принять.

Если у евреев это был праздник Кущей, то «с момента образования» новозаветной Церкви этот праздник стал называться Святым Преображением Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа (Минея. Август). Христианские особенности и традиции совершения этого праздника сложно проследить с первых веков (Киприан Керн). Первые упоминания о совершении христианами, именно богослужебного, воспоминания этого события можно отнести ко времени правления императора Юстиниана (Скабаланович), а первые беседы на этот праздник связаны с именем преподобного Андрея Критского (Слово 1899: 1217–1223).

Как мы видим, между самым моментом Преображения Спасителя на горе и церковным литургическим воспоминанием указанного события прошло довольно продолжительное время. Но, несмотря на все трудности, с точностью можно проследить те традиции и «уставы», которыми руководствуется христианская Церковь в своей современной практике. Самые ранние памятники свидетельствуют об устройстве и «регламенте» жизни первых христианских общин (Апостольское предание), главным для которых было воспоминание спасительного подвига Христа и Его новое благовестие для всего человечества – жизнь ранней Церкви. Воспринимая Закон Ветхого Завета, уже с первых веков христианства, было постановление приносить плоды епископу. Если изначально все это было необходимо для устройства и проведения агап (Скабаланович), то впоследствии и вовсе превратилось в подати (Дидаскалия 1913).

Здесь усматривается явная аналогия с благословением винограда и яблок в день Преображения Господня. При сопоставительном сравнении можно отчетливо проследить употребление и общий тон прочитываемых молитв при освящении начатков плодов в ранней Церкви, например, у того же Ипполита, и в современной практике. Вот что приводит Ипполит: «Благодарим Тебя, Боже, и приносим Тебе начатки плодов, которые Ты дал нам, для употребления, возвращая их словом Твоим, повелевая земле производить всякие плоды для радости и питания людям и всяким животным. За все это хвалим Тебя, Боже, также и за все то, что Ты даровал нам, украшая для нас землю различными плодами, через Отрока Твоего Иисуса Христа, Господа нашего, через Которого Тебе слава во веки веков. Аминь» («Апостольское предание»). Общий тон и содержание молитв в современной церковной практике совпадают с Ипполитовыми (Минея. Август). Также стоит обратить внимание на чтение паремий в день праздника Преображения Господня за великой вечерней. Первые два чтения взяты как раз из книги Исход, и рассказывают о даровании Закона богоизбранному народу в пустыне. И если синайское законодательство определяло жизнь Иудеи, то пришествие в мир Спасителя стало, как отмечено выше, Новой Торой – «Его слушайте».

Мы проследили, какое значение имел Закон для становления и жизни Новозаветной Церкви. Когда любой человек читает Ветхий Завет, волей-неволей проникается мыслью, что подобные слова, сказанные от имени Яхве своему народу, не могли быть придуманы человеком, это истины божественные. Ведь, собственно говоря, до пророка Моисея этих постановлений насчитывается не так уж и много. Читая мессианские места Торы, проникаешься ее пророческим даром предвидения

– проповеди благой вести посредством рождения, страданий и воскресения Господа нашего Иисуса Христа. Закон, как мудрый наставник, постоянно внушал правоверным иудеям о приближении мессианского века. Помните, «ни одна йота не прейдет от закона, пока не исполнится все» (Мф. 5: 18, Лк. 16: 17). Мы проследили, что большая часть Моисеева законодательства, так или иначе, была воспринята христианским откровением, и уже после адаптирована к условиям образовавшейся Церкви, что еще раз подчеркивает божественный и «непреложный» характер писаний Ветхого Завета в основных его постановлениях. Произнесенные на горе откровения слова, которые израильский народ свято и бережно хранил, нашли свое отражение и раскрытие в установлениях, точнее благовестии, Нового Завета (Фаррар) человека с Богом. Праздник света, Кущей, Преображения Господня позволил по-новому взглянуть и осмыслить предписания ветхозаветного Закона. На протяжении всей истории были попытки выбросить Ветхий Завет из канона божественных Писаний, сбросить покрывало Закона со слов Спасителя (Мецгер 2008), толковать Закон только как предвестника Мессии, отбрасывая богословскую ценность и целостность, особенно тогда, когда эта самая ценность и целостность не укладывается в христологические или эклезиялогические рамки Нового Завета (Мецгер 2008). Церковь сохранила «старое» наследие, и как нам кажется, именно сегодня должна по-новому взглянуть на фундамент, который заложен в основание новозаветного благовестия (Введение 2008: 20–21).

Литература

- Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета в русском переводе с приложениями. 4-е изд. 1989. Брюссель: Жизнь с Богом.
- Алексеев А.А.* 1861. Богослужение, праздники и религиозные обряды нынешних евреев / Сост. Александром Алексеевым, обрац. в православ. христианство из евреев. М.: Типография П. Мининского.
- Алексеев А.* 1891. Очерки домашней и общественной жизни евреев, их верования, богослужение, праздники, обряды, Талмуд и кагал / Сост. А.А. Алексеевым. 2-е изд., испр. и доп. Новгород: Типография Губернского правления.
- «Апостольское предание» св. Ипполита Римского // <http://azbyka.ru> (Дата обращения – 05.12.2017 г.).
- Бил Г.К., Карсон Д.А.*, ред. 2010. Ветхий Завет на страницах Нового: В 4 т. / Пер. с англ. Черкассы: Коллоквиум. Т. 1.
- Бил Г.К., Карсон Д.А.*, ред. 2011. Ветхий Завет на страницах Нового: В 4 т. / Пер. с англ. Черкассы: Коллоквиум. Т. 2.
- Братчер Р., Найда Ю.* 2001. Комментарии к евангелию от Марка. Пособие для переводчиков священного Писания / Пер. с англ. Российское Библейское Общество. М.
- Введение в Ветхий Завет / Под ред. Эриха Ценгера (Серия «Современная библеистика»). 2008. М.: Библейско-богословский институт св. апостола Андрея.
- Глубоковский Н.Н.* 1928. Ветхозаветный закон по его происхождению, предназначению и достоинству // Путь. 10, 43–52. Эл. вариант: М.: Изд. КБ МДА и Фонда «Серафим», 2005.
- Дебольский, протоиерей Григорий.* 1861. Установления Ветхозаветной Церкви, и христианские, для которых первые служили образами. СПб.: Типография И.И. Глазунова.
- Дидаскалия, т. е. католическое учение двенадцати апостолов и святых учеников нашего Спасителя. 1913. Томск: Тип.-лит. Сибирского Тов-ва Печатного Дела.
- Ианнуарий (Ивлиев)*, архим. Беседы на Евангелие от Марка // <http://azbyka.ru> (дата обращения – 05.12.2017 г.).
- Киприан Керн*, архим. Литургия. Гимнография и эртология // <http://azbyka.ru> (дата обращения – 05.12.2017 г.).
- Крейг Кинер.* 2003. Библейский культурно-исторический комментарий: В 2 ч. / Пер. с англ. СПб.: Мирт. Ч. 2.
- Мецгер Б.М.* 2008. Книги по канону и текстологии Нового Завета и комментарии Брюс Мецгер – Канон Нового Завета. 6-е изд. М.: Библейско-богословский ин-т св. апостола Андрея.
- Мецгер Б.М.* 2008. Новый Завет. Контекст, формирование, содержание / Пер. с англ. (Серия «Современная библеистика»). 2-е изд. М.: Библейско-богословский институт св. апостола Андрея.
- Миня. Август. // azbyka.ru (дата обращения – 05.12.2017 г.).
- Мишна. Раздел Моэд. Трактат Рош-Гашана // <http://royallib.ru> (дата обращения – 05.12.2017 г.).
- Симха Полонский.* 2007. «Времена и Сроки». К.: «Скобелкин».
- Симха Полонский.* Мессия в еврейских праздниках и традициях // <http://predanie.ru> (Дата обращения – 05.12.2017 г.).
- Скабаланович М.* Толковый Типикон // <http://royallib.ru> (дата обращения – 05.12.2017 г.).

Слово на Преображение Господа нашего Иисуса Христа, иже во святых отца нашего Андрея, архиепископа Критского // Церковные ведомости, издаваемые при Святейшем Правительствующем Синоде. Еженедельное издание, с прибавлениями. 1899. Второе полугодие. СПб.: Синодальная Типография.

Сторки Алан. 2008. Иисус и политика. Противостояние властей / Пер. с англ. Черкассы: Коллоквиум. Суккот. Электронная еврейская энциклопедия // <http://eleven.co.il> (Дата обращения – 05.12.2017 г.).

Толкование четырех Евангелий и книги деяний апостольских / Пер. с англ. 1990. М.

Чистяков Г.П. 2015. Над строками Нового Завета. М.: Центр гуманитарных инициатив.

Фаррап Ф.В. Голос с Синая // <http://esxatos.com> (дата обращения – 05.12.2017 г.).

*A. S. Kruglikov
Nizhnevartovsk, Russia*

TRADITIONS OF THE CHRISTIAN CHURCH IN THE CONTEXT OF JEWISH WRITTEN AND ORDER

Abstract. The article considers the legislative establishment of the Jewish holiday of Sukkot in the light of biblical revelation and reflection on it in the traditions of the Christian church. The original unity in history, theology, the literature of Judaism and Christianity is discarded. It is concluded that the legislation of Moses, which was fully apprehended by the Christian revelation, was adapted to the conditions of the New Testament Church, which speaks of the divine and «immutable» character of the Old Testament writings in its basic decrees.

Key words: Sukkot; transformation; tradition; origins.

About the author: Kruglikov Alexander Sergeevich, Head of the Education and catechesis Nizhnevartovsk deanery, a member of scientific-methodical laboratory of spiritual and moral education technologies Nizhnevartovsk State University, teacher Nizhnevartovsk Orthodox gymnasium.

Contact information: 628605, Tyumen region, the Khanty-Mansi Autonomous Area – Yugra, Nizhnevartovsk, tel.: 8-(3466)-626-804; e-mail:eparhiarpz@gmail.com.